

## وجه تسمية يوم القيامة

### بيوم التغابن<sup>(١)</sup>

سألني عالمٌ فاضلٌ صديق، اعتاد تأنيسي بزيارته، عن تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾ [التغابن: ٩]، وما وجه تسمية يوم القيامة في هذه الآية بيوم التغابن، غير مثليج لما قاله بعض المفسرين في وجه التسمية من أن التغابن هو أن أهل الجنة يغبنون أهل النار. وذكر أنه راجع تفاسير كثيرة فلم يجد فيها ما يقنعه، وحاورني في ذلك محاورّة هزت من عطفني إلى أن أفصح في تفسير هذه الآية بما عسى أن يكون فيه مقنع، والليبيب يتبع أحسن القول ويسمع.

ذهب الجمهور إلى أن سورة التغابن مكية، إلا الآيات الأخيرة من آخرها التي أولها: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِتٍ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدُوَّكُمْ﴾ [التغابن: ١٤].<sup>(٢)</sup> وأحسب أن هذه الآيات هي التي بعثت القائلين بأن السورة مدنية، إذ نعلم أن المقصود من الخطاب بالآية هم أهل مكة ابتداءً، وهم قريش. ولذلك جاء فيها: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُغْنَى عَنْهُمْ بِلَى وَرَى لِنُبْعَثُ ثُمَّ لَنْ يُغْنَى عَنْكُمْ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٧) فقاموا

(١) المجلة الزيتونية، المجلد ٢، الجزء ٤، ذو القعدة ١٣٥٦ / جانفي (يناير) ١٩٣٨ (ص ١٤٨-١٥٠).

(٢) والآيات هي قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِتٍ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدُوَّكُمْ﴾ فاحذروهم وإن تعفوا وتصفحوا وتعفروا فإن الله غفورٌ رحيمٌ (١١) إنما آمنوا بكم وأولادكم ففتنة والله عنده أجرٌ عظيمٌ (١٥) فأنقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا وأنفقوا خيراً لأنفسكم ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (١٦) إن تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم ويغفر لكم والله شكورٌ حليمٌ (١٧) عليهم الغيب والشهادة العزيز الحكيم (١٨) [التغابن: ١٤-١٨].

بِاللَّهِ رَسُولُهُ. وَالتَّوْرَ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ﴿٩﴾  
[التغابن: ٧-٩].

وقد قال أئمة من المفسرين: إن عادة القرآن أنه يريد بالذين كفروا، متى ذكر في القرآن المشركين من قريش. <sup>(١)</sup>

وقوله: ﴿قُلْ بَلَى﴾ كلمة «بلى» فيه إبطال للنفي الواقع في قوله: ﴿لَنْ يَبْعَثُوا﴾، فإنها حرف يفيد عكس معنى «نعم»، ويقع بعد النفي في الاستفهام وفي الخبر.

وقوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ ظرف متعلق بقوله: ﴿لَنْ يَبْعَثُوا﴾، ويجوز أن يتعلق بقوله ﴿لَنْ يَبْعَثُوا﴾ باعتبار عطف قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ عليه، أي: يبعثكم فينبئكم يوم يجمعكم ليوم الجمع؛ لأن البعث حاصل قبل الجمع. وقوله: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ رَسُولِهِ﴾ إلخ. جملة معترضة بين الفعل والظرف، و«يوم الجمع» يوم القيامة.

وقوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾ جاء فيه اسم الإشارة للبعد لتحويله ولفت العقول إليه، فلذلك عدل عن وصفه بيوم بعده فلم يقل: ليوم الجمع يوم التغابن، لئلا يفوت معنى الحصر المقصود، وسيعلم ما فيه من النكتة.

وجملة ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾ جملة اسمية معرفة الجزئين، فكان حقها أن تفيد الحصر، أي: هو يوم التغابن وليس غيره من الأيام يوم التغابن. ومعنى هذا الحصر

(١) أخرج الواحدي بسنده عن شعبة بن الحجاج عن سفيان الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة قال: «كل شيء نزل فيه ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فهو مكى، و﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فهو مدني». ثم قال: «يعني أن ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ خطاب أهل مكة». النيسابوري، أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي: أسباب النزول، تحقيق عصام بن عبدالمحسن الحميدان (الدمام: دار الإصلاح، ط ٢، ١٤١٢/١٩٩٢)، ص ٢٢. على أن هذا ليس مطرداً، وخاصة بالنسبة للسور المدنية، فهناك العديد منها يشتمل على آيات جاء الخطاب فيها بعبارة ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾، كما في البقرة والنساء والحج والحجرات.

أن ذلك اليوم لما حصل فيه التغابن في أم الفضائل جعل ما عداه من الأيام التي يقع فيها التغابن كالعدم، فحصر جنس يوم التغابن في ذلك اليوم بتنزيل التغابن الواقع في غيره منزلة العدم، وهذا من قَصْر الصفة على الموصوف على وجه المبالغة. وهذا الوجه من الحصر يسمّى بالحصر الادعائي؛ لأن المتكلم يدعي أن الوصف بيوم التغابن محصور في ذلك اليوم وهو يوم الجمع كقولهم: أنت الحبيب.

واعلم أن الحصر إنما حصل هنا من صيغة القصر التي هي تعريف المسند والمسند إليه، ولم يحصل الحصر من التعريف باللام في قوله: ﴿التَّغَابُنُ﴾، بناءً على أن اللام فيه دالة على معنى الكمال؛ لأن معنى الجنس الذي هو أصل معنى اللام صالح هنا، فلا يُعدّل عنه إلى حمل اللام على معنى الكمال، إذ لا يُحمل عليه إلا عند تعيين الحمل عليه بالقرينة، وهي منفية هنا لاستقامة الحمل على تعريف الجنس، وهو أكثر معاني اللام.

ولولا صيغة القصر لما استُفيد معنى الحصر، فكيف يكون حاصلًا من معنى الكمال الذي لم ينشأ في هذا المقام إلا من حصول معنى الحصر؟ فلا يختلط عليك، كما اختلط على بعض العلماء.

والتغابن مشتق من الغبن، والغبن الخط من قيمة المبيع عند شرائه، فكل شراء بأقل من القيمة فهو غبن. ومادة التغابن تفاعل من الغبن. وأصل مادة التفاعل تدل على وقوع الفعل من جانبيين فصاعدًا، كالتقاتل والتسابق، فلفظ التغابن يدل على وقوع غبن حاصل بين جوانب في يوم القيامة.

وقد اتفق المفسرون على أن المفاعلة غير مقصود منها هنا وقوع الفعل من جوانب، ولكنهم اختلفوا في تحصيل المعنى. فذهب الزمخشري ومن تبعه - مثل الفخر والبيضاوي - إلى أن المفاعلة هنا هي أن يغبن أهل السعادة أهل الشقاوة، إذ ينزلون منازل الجنة التي كان يمكن لأهل الشقاوة أن ينزلوها لو عملوا عمل السعداء، وهذا يشبه الغبن، فالغبن المستفاد من هذا الجانب استعارة، وهذا أحد

جانبى الفعل. وأما جانبُ غُبنِ أهل الشقاوة، فجعله الزمخشري تهكمًا؛ لأن نزولهم في منازل النار ليس غُبنًا لأهل السعادة. وعلى هذا الوجه يكون اللفظ مستعملًا في مجازين مختلفين على وجه يشبه المشاكلة التقديرية. وهذا المعنى ينحو إلى تفصيل كلام مجمل نُقل عن ابن عباس، وهو تفسيرٌ بعيدٌ جدًّا البعد.<sup>(١)</sup>

وذهب ابن عطية إلى أن صيغة التفاعل هنا غير مستعملة في معناها الأصلي، وهو الدلالة على وقوع الفعل من جانبين فأكثر، بل هنا لحصول الفعل من جانب واحد للمبالغة مثل التواضع والتمايل، فيكون المعنى: ذلك يوم الغبن، أي: يوم غبن الكافرين.<sup>(٢)</sup> وهو ينحو إلى تفصيل كلام نُقل عن مجاهد في تفسير الآية<sup>(٣)</sup> هو أقرب إلى الاستعمال وأبعد عن التعسف، ولكنه لا يشفي الغليل؛ لأن الأشقياء والكفار لم يغبنوا فيما لقوه، بل أخذوا حقهم من العذاب فلم يحصل معنى أصل الغبن، فضلًا عن المبالغة فيه الاستفادة من مادة التفاعل التي لا يحسن ادعاؤها إلا إذا كان أصل الفعل واقعًا. فهذا التفسير، وإن خرج من ورطة عدم صحة التفاعل، لم يخرج من ورطة عدم وجود أصل مادة الغبن.

(١) قال الزمخشري: «والتغابن مستعار من تغابن القوم في التجارة؛ وهو أن يغبن بعضهم بعضًا، لنزول السعداء منازل الأشقياء التي كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء، ونزول الأشقياء منازل السعداء التي كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء. وفيه تهكم بالأشقياء؛ لأن نزولهم ليس بغبن». الزمخشري: الكشف، ج ٤، ص ٥٣٦؛ الرازي: التفسير الكبير، ج ١٥/٣٠، ص ٢٣؛ البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبدالله أبو عمر محمد الشيرازي: أنوار التنزيل وأسرار التأويل وبهامشه حاشية الكازروني، تحقيق عبدالقادر عرفان العش حسونة (بيروت: دار الفكر، ١٤١٦/١٩٩٦)، ج ٥، ص ٣٤٦. والكلام المجمل الذي ذكر المصنف أن ابن عباس فسر به معنى التغابن هو ما أورده الرازي (ص ٣٢) أن ابن عباس قال: «إن قومًا في النار يعذبون، وقومًا في الجنة ينتعمون».

(٢) ابن عطية: المحرر الوجيز، ج ٥، ص ٣١٩.

(٣) قال مجاهد: «هو غُبنُ أهل الجنة أهل النار». الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير: جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)، تحقيق عبدالله بن عبد المحسن التركي بالتعاون مع عبد السند حسن يمامة (القاهرة: هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، ط ١، ١٤٢٢/٢٠٠١)، ج ٢٣، ص ١٠.

وجميع التفاسير - في رأينا - لم يخرج عن هذين المعنيين، إما مع ضبط أو مع تخليط. ومنهم من مر بالآية مرًا، ولم يحتلب منها دُرًّا. أما أنا فأكد ثيادي،<sup>(١)</sup> وأستهدي بالهادي، فأقول: ليس المعنى في الآية حاصلًا من مراعاة معاني المفردات، لا على وجه الحقيقة ولا على وجه المجاز، ولكنه معنى عزيز جليل حصل من مجموع التركيب، وهو قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾. فقد أشار الحصر الادعائي الذي قدمنا بيانه إلى أن المخاطبين يحسبون أيامًا كثيرة أيام تغابن، وأن هذا اليوم المتحدث عنه هو يوم التغابن لا غيره من الأيام.

فبنا أن نتعرف الأيام التي يعدها المخاطبون أيام تغابن، وأن نرجع إلى أحوال المخاطبين وهم أهل مكة ومن حولهم. ذلك أن «التغابن» هنا قد أضيف إليه «يوم»، فعلمنا أن ليس المراد من التغابن تغابن آحاد الناس في بيوعاتهم الخاصة التي تعرض من ساعة إلى أخرى، وفي يوم معين يكثر فيه التبايع، فيُغبن فيه ناس كثير، ويتربص فيه بعض الناس ببعض لإلحاق الغبن والخسارة.

ولا نجد أيامًا بهذه الصفة غير أيام الأسواق، وقد كانت قريش أهل تجارة، وكانت الأسواق حول مكة في الحج: سوق عكاظ، وسوق ذي المجاز، وسوق مجنة. فكل داخل إلى الأسواق يحرص على أن يجلب الربح إلى نفسه، ويغبن غيره، ويحذر من أن يغبنه غيره. فكل يترقب الربح ويحذر الخسارة، ولا يرضى لنفسه أن يكون مغبونًا؛ لأن الغبن يؤذن بغباوة المغبون، واستخفاف الناس به، وتمشي الحيلة عليه.

(١) هذا تضمين من شعر (من الطويل) نسبة الجاحظ إلى بعض الحجازيين جاء فيه:

إِذَا طَمَعُ يَوْمًا عَرَانِي قَرَيْتُهُ      كَتَائِبَ بَأْسٍ كَرَّهَا وَطَرَادَهَا  
أَكْدُ ثِيَادِي وَالْيَأَاهُ كَثِيرَةً      أَعَالِجُ مِنْهَا حَفَرَهَا وَآكِلِدَادَهَا  
وَأَرْضِي بِهَا مِنْ بَخَرٍ آخِرَ إِنَّهُ      هُوَ الرِّيُّ أَنْ تَرْضَى النُّفُوسُ ثِيَادَهَا

الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر: البيان والتبيين، نشرة بعناية موفق شهاب الدين (بيروت: دار الكتب العلمية، ط ٢، ١٤٢٤/٢٠٠٤)، ج ٣/٢، ص ٢١٠. والثياد من الثمد، وهو الماء القليل، وله دلالات أخرى تدور حول المعنى نفسه. وقيل: الثياد هي الحفرة يكون فيها الماء القليل، كما قيل هو المكان الذي يجتمع فيه ماء السماء. ومعنى أكد ثيادي: أجتهد طاقتي في الحفر عنه واستخراجه.

وكلُّ هذه أوصافٌ يأبأها العربي، فُسِّبَ في الآية حالُ الناس يوم القيامة بحال الناس يوم السوق في ترقب ما ينفع والإشفاق مما يضر، وهو تشبيهٌ هيئته بهيئة، وليس تشبيهٌ معنى لفظ مفرد بمعنى مفرد آخر. واستُعملَ المركَّبُ الدال على الهيئة المشبَّه بها، فأطلق على الهيئة المشبهة على طريقة الاستعارة التمثيلية، وهي أعلى أنواع الاستعارة. والمقصود من ذلك تذكيرُ الكفار والمؤمنين بتلك الحالة بين الرغبة والرغبة حتى يستحضروا كأنهم قد تلبسوا بها فيحذروا سوءَ عاقبتها من الآن، وذلك بأن يسعوا إلى ما يجلب الربح ويتقوا ما يجلب الخسارة الحقة، قال تعالى: ﴿يَرْجُونَ مِجْرَةً لَّانْ تَبُورَ ۝﴾ [فاطر: ٢٩]. وقد تكرر في القرآن تمثيلُ حال أهل الفوز وأهل الثبور في الآخرة بحال التجارة، كما في قوله تعالى: ﴿فَمَا رَیَحَتَ يَجْرَتُهُمْ﴾ [البقرة: ١٦].

ونظيرُ هذا المعنى قولُ النبي ﷺ فيما رواه الترمذي، وذكره البخاري تعليقاً في بعض أبواب الأدب: «إنما المفلسُ الذي يفلس يوم القيامة»<sup>(١)</sup> وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ [النبا: ٣٩]، أي: يوم القيامة هو يوم النصر؛ لأن اليوم إذا أُطلق فهو يومُ النصر لبعض جيوش العرب أو بعض ملوكهم، كما قالوا: يوم تحلاق اللمم.<sup>(٢)</sup>

(١) لم أجده بهذا اللفظ عند الترمذي، وهو عند البخاري كما ذكر المصنف. صحيح البخاري، «كتاب الأدب - باب قول النبي ﷺ: «إنما الكرم قلب المؤمن»»، ص ١٠٧٧. أما روايةُ الترمذي فلفظها عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «أتدرون من المفلس؟» قالوا: المفلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع. قال رسول الله ﷺ: «المفلس من أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي وقد شتم هذا، وقذف هذا، فيقتصد فيقتص هذا من حسناته وهذا من حسناته، فإن فنيته حسناته قبل أن يُقتص ما عليه من الخطايا أُخذ من خطاياهم فطرح عليه، ثم طرح في النار». الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة: سنن الترمذي أو الجامع الصحيح (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٧/٢٠٠٦)، «أبواب صفة القيامة»، الحديث ٢٤١٨، ص ٥٧٤-٥٧٥؛ وهو كذلك في النيسابوري، أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري: صحيح مسلم (بيروت: دار الكتب العلمية، ط ١، ١٤٢١/٢٠٠١)، «كتاب البر والصلة والآداب»، الحديث ٢٥٨١، ص ١٠٠٠.

(٢) هو يوم القِصَّة، أحد أيام حرب البسوس بين بكر وتغلب ابني وائل في الجاهلية. وسمي يوم تحلاق اللمم، وكذلك يوم التحالق؛ لأن قبيلة بكر حلقت رؤوسها لتمييزوا عن عدوهم فيعرف بعضهم بعضاً، وقصة مكان ذو ماء التقى عنده الطرفان المتحاربان.

وفي الحديث: «الصومُ في الشتاء الغنيمةُ الباردة»<sup>(١)</sup>، فإنه اشتهر بين الناس بالغنيمة الباردة، بمعنى الغنيمة بلا مشقة عمل من شأنه إصعاد مرارة البدن. ولكن الصيام في الشتاء الغنيمة الباردة؛ لأنه غنيمة أجر عظيم حصلت في برودة الجسم، وهو الآمن بهذا الوصف الذي هو وصف مدح في عرفهم. ومن هذا قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [الزمر: ١٥]، أي إذا كنتم تعلمون وصف الخاسر فالحاسرون حقاً هم الذين خسروا أنفسهم إلخ.

ولذلك جاء هذا الكلامُ المجموع في قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَابِ﴾ مجيء الدليل والمقدمة وهو أسلوب عجيب في صناعة التخاطب، فهو بمنزلة الدليل لقوله: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنَّورَ الَّذِي أَنْزَلْنَا﴾ [التغابن: ٨]، وهو أيضاً بمنزلة المقدمة لقوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾<sup>(٢)</sup> وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ<sup>(٣)</sup> [التغابن: ٩-١٠]، فلا جرم أن تحصل للسامعين بعد سماع تلك المقدمة وهذه النتيجة روعة الخائف الوجل، فتحملهم على توخي خير العمل.

(١) ابن حنبل، الإمام أحمد: مسند الإمام أحمد بن حنبل، تحقيق جماعة من العلماء بإشراف شعيب الأرنؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤١٦/١٩٩٥)، الحديث ١٨٩٥٩، ج ٣١، ص ٢٩٠؛ البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي: السنن الكبرى، تحقيق محمد عبد القادر عطا (بيروت: دار الكتب العلمية، ط ٣، ١٤٢٤/٢٠٠٣)، «كتاب الصيام»، الحديث ٨٤٥٤، ج ٤، ص ٤٨٩؛ سنن الترمذي، «كتاب الصوم»، الحديث ٧٩٧، ص ٢١٩. قال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ مُرْسَلٌ. عَامِرُ بْنُ مَسْعُودٍ لَمْ يُدْرِكِ النَّبِيَّ ﷺ، وَهُوَ وَالِدُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَامِرٍ الْقُرَشِيِّ الَّذِي رَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَالثَّوْرِيُّ.»